

МЕСТО И РОЛЬ РАННЕХРИСТИАНСКИХ СВЯТЫХ ВСЕЛЕНСКОЙ ЦЕРКВИ В «ЦЕРКОВНОЙ ИСТОРИИ НАРОДА АНГЛОВ» БЕДЫ ДОСТОПОЧТЕННОГО

Наталья Юрьевна Гвоздецкая

Доктор филологических наук;

заведующая кафедрой английской филологии

Российского государственного гуманитарного университета;

профессор Сретенской духовной академии (Россия)

ngvozd@yandex.ru ORCID: 0000-0002-6183-2316

Иеродиакон Тихон (Кусов Георгий Таймуразович)

Магистр теологии, аспирант,

преподаватель Сретенской духовной академии (Россия)

georgykusov@yandex.ru ORCID: 0000-0007-1908-2551

DOI: 10.54700/3mqb0y96

Аннотация. В статье рассматриваются место и роль почитания раннехристианских святых Вселенской Церкви, упоминаемых в «Церковной истории народа англов» Беды Достопочтенного. Почитание англосаксами этих святых, подвизавшихся с I по VI в. (по Р. Х.) на континенте, сыграло большую роль в становлении Англосаксонской церкви и христианского самосознания английского народа, однако до сих пор не было достаточно полно освещено и систематизировано в научной литературе. Путем анализа текста «Церковной истории народа англов» авторы стремятся выявить характер почитания указанных святых в англосаксонской Англии в эпоху Беды и их восприятие клириками и мирянами. Главное место отводится в анализе апостолам Петру и Павлу, а также святителю Мартину Турскому. Упоминания этих святых при описании христианизации Англии в конце VI — начале VIII вв. показывают связь англосаксонских церковных институтов и обычаев с таковыми в Риме и Галлии. Святые отцы Церкви и апостолы выступают в рассказе Беды как носители догматически верного учения и как борцы с ересями.

Благодаря введению Бедой такого вида средневекового нарратива, как «визионерский текст» (видение), апостолы Петр и Павел представлены как участники описываемых событий, направляющие действия миссионеров и ободряющие верующих во время бедствий, а также содействующие формированию почитания местных англосаксонских святых. Акцент на роли святого Петра свидетельствует о растущей власти в Англии Римской церкви, которая в те времена ограждала англосаксов от уклона в сторону местного кельтского обычая, нередко нарушавшего канонические установления.

Ключевые слова: Беда Достопочтенный, «Церковная история народа англов», Англосаксонская церковь, формы почитания святых, раннехристианские святые Вселенской Церкви, апостолы Петр и Павел, святой Мартин Турский.

Для цитирования: Гвоздецкая Н. Ю., Тихон (Кусов), иеродиакон. Место и роль раннехристианских святых Вселенской Церкви в «Церковной истории народа англов» Беды Достопочтенного // Сретенское слово. Москва : Изд-во Сретенской духовной академии, 2025. № 4 (16). С. 91–111. DOI: 10.54700/3mqb0y96

THE PLACE AND ROLE OF EARLY CHRISTIAN SAINTS OF THE UNIVERSAL CHURCH IN THE VENERABLE BEDE'S “ECCLESIASTICAL HISTORY OF THE ENGLISH PEOPLE”

Natalya Yurievna Gvozdetskaya

ScD in Philology, full professor,

Head of the English Department at the Russian State University for the Humanities;

Professor at the Sretensky Theological Academy (Russia)

ngvozhd@yandex.ru ORCID: 0000-0002-6183-2316

Hierodeacon Tikhon (Georgii Taimurazovich Kusov)

Master of Theology, postgraduate student,

lecturer at the Sretensky Theological Academy (Russia)

georgykusov@yandex.ru ORCID: 0000-0007-1908-2551

DOI: 10.54700/3mqb0y96

Abstract. The article examines the place and role of veneration of early Christian saints of the Universal Church mentioned in the Venerable Bede’s *Ecclesiastical History of the English People*. The Anglo-Saxon veneration of these saints, who lived on the continent from the first to the sixth centuries AD, played a major role in the development of the Anglo-Saxon Church and the Christian identity of the English people. However, until now, this veneration has not been sufficiently explored and systematized in the scholarly literature. By analyzing the text of the *Ecclesiastical History*, the authors seek to identify the nature of the veneration of these saints in Anglo-Saxon England during Bede’s time and their perception by clergy and laity. The analysis focuses on the Apostles Peter and Paul, as well as Saint Martin of Tours. References to these saints in descriptions of the Christianization of England in the late 6th — early 8th centuries demonstrate the connections between Anglo-Saxon ecclesiastical institutions and customs and those of Rome and Gaul. The Holy Fathers of the Church and the Apostles appear in Bede’s narrative as bearers of dogmatically correct teaching and as fighters against heresies. Thanks to Bede’s introduction of the “visionary text”, a form of medieval narrative, the Apostles Peter and Paul are presented as participants in the events described, guiding the missionaries and encouraging the believers during times of tribulation, as well as fostering the veneration of local Anglo-Saxon saints. The emphasis on the role of Saint Peter testifies to the growing power of the Roman Church in England, which at that time protected the Anglo-Saxons from a shift toward local Celtic customs, which often violated canonical norms.

Keywords: Bede the Venerable, “The Ecclesiastical History of the English People”, Anglo-Saxon Church, forms of veneration of saints, early Christian saints of the Universal Church, Apostles Peter and Paul, Saint Martin of Tours.

For citation: Gvozdetskaya N. Yu., Tikhon (Kusov Georgii Taimurazovich), hierodeacon. The place and role of early Christian saints of the Universal Church in the Venerable Bede’s “Ecclesiastical history of the English people” // Sretensky Word. Moscow : Sretensky Theological Academy Publ., 2025. No. 4 (16). Pp. 91–111. DOI: 10.54700/3mqb0y96

Беда Достопочтенный (672–735) в своем труде «Церковная история народа англов» (*Historia Ecclesiastica Gentis Anglorum*, 731) нарисовал широкую картину христианизации англосаксов с конца VI по начало VIII в. И поныне его труд остается главным источником наших знаний о тех светских и церковных деятелях, которые содействовали становлению церковной жизни и христианского самосознания его народа. Многие из них стали почитаться в Англии как святые, а их жизнь и деятельность отразились в англосаксонской агиографии, чему поспособствовал и сам Беда, посвятивший им в своем рассказе немало ярких эпизодов. До сих пор внимание исследователей настолько было приковано к этим местным, британским проявлениям святости, что недостаточно изученной остается та роль, которую сыграло в церковной жизни и литературе англосаксов почитание святых Вселенской Церкви, подвизавшихся и прославленных вне Британии, в средиземноморском ареале и в Галлии. В данной работе ставится цель восполнить этот пробел через анализ их мест и роли в «Церковной истории народа англов», особенно первоверховных апостолов Петра и Павла и свт. Мартина Турского, чаще всего упоминаемых Бедой. За последние десятилетия отечественные и зарубежные исследователи изучали труды Беды в разных аспектах — как первого англосаксонского историка и как замечательного ритора, агиографа, проповедника, как выдающегося интеллектуала и богослова¹. Однако место и роль вселенских святых в «Церковной истории» Беды до сих пор не получили детального и систематического освещения, чем определяется новизна настоящей статьи.

Имя свт. Мартина Турского (316–397), галльского епископа, впервые упоминается в эпизоде прибытия в Кентерберии римской миссии во главе с Августином, посланцем папы Григория Великого: «Невдалеке, к востоку от города, стояла старая церковь, возведенная еще при римлянах в честь святого Мартина, в которой королева, будучи христианкой, имела обыкновение молиться» [Bede 1.26, Беда 2001: 30]². Ничего не известно об этой

¹ Ср. работы [Эрлихман 2001, Фокин 2002, Ненарокова 2003, Зверева 2008, Петров 2014, Петрова 2014], а также такое фундаментальное собрание исследований, как [Сочинения Беды Досточтимого и интеллектуальные традиции его эпохи 2020].

² Здесь и далее ссылки на «Церковную историю народа англов» Беды даются с указанием номера книги и главы оригинала по [Bede 1969], цитаты приводятся в русском переводе В. Эрлихмана (с указанием номера страницы) по изданию [Беда Достопочтенный 2001].

церкви в эпоху римского господства в Британии, поэтому ее посвящение св. Мартину скорее можно связать с женитьбой короля Кента Эдильберта³ на Берте, франкской принцессе из королевского рода Меровингов в Галлии⁴. В следующем эпизоде имя св. Мартина появляется в связи с местом упокоения этой королевской четы: «Король Эдильберт <...> был похоронен в капелле святого Мартина, в храме блаженных апостолов Петра и Павла, где покоится и его королева Берта» [Bede 2.5, Беда 2001: 53]. Речь здесь идет о монастыре свв. Петра и Павла, который основал Августин при содействии короля [Bede 1.33]⁵.

В Нортумбрии, на севере Англии, имя св. Мартина Турского могло стать известным еще в первой половине VII в., благодаря матримониальным связям ее правителей с королевским домом Кента⁶. Проводником кентских традиций был диакон Иаков, надолго оставшийся в Эбораке (Йорке) после отъезда римского миссионера Паулина и учивший клириков пению «по римским и кентским правилам» [Bede 2.20, Беда 2001: 71].

Возможно, почитание св. Мартина в Нортумбрии поддерживалось контактами с пиктами (исконным населением Шотландии), чьи южные владения (область Фортриу) в VI–VII вв. были частично захвачены англосаксами. Южных пиктов крестил еще в V в. епископ Ниниан (у Беды — Ниниа), основавший монастырь Candida Casa (*англ.* Whithorn «Белый мыс») в Голуэе⁷.

³ Здесь и далее сохранена латинская форма имен, встречающихся в тексте Беды.

⁴ St. Martin's Church — это старейшая приходская церковь в англоговорящем мире. Некоторые исследователи оспаривают ее римское происхождение и считают, что она была построена в VI в. по римским образцам [Blair 2006: 70–71].

⁵ Сейчас от древнейших построек этого монастыря, расположенного неподалеку от церкви св. Мартина, остались одни руины, охраняемые как памятник архитектуры.

⁶ Эдильберга, дочь короля Эдильберта, была выдана замуж за короля Нортумбрии Эдвина, который принял крещение от сопровождавшего ее римского миссионера Паулина, сподвижника Августина [Bede 2.9, 2.14]. Впоследствии нортумбрийский король, по имени Освиу, женился на Энфледе, дочери Эдильберги и Эдвина, которая в раннем возрасте была увезена из Нортумбрии в Кент после убийства ее отца [Bede 3.15]. Эльфледа, дочь Освиу и Энфледы, стала аббатисой монастыря Витби (Стренескальк), где ранее, в 664 г. римская партия одержала победу в диспуте с ирландскими миссионерами, которые придерживались неканонической даты исчисления Пасхи [Bede 3.24].

⁷ Во времена Беды этот монастырь принадлежал Нортумбрии, однако был уничтожен язычниками-викингами в начале IX в. Житие Ниниана не сохранилось, но на нем, вероятно, основана одна англосаксонская поэма [Эрлихман 2001: 268–269].

Этот епископ, по словам Беда, был родом из бриттов, но «обучился в Риме истинной вере и ее таинствам», а его монастырь был знаменит храмом, посвященным св. Мартину [Bede 3.4, Беда 2001: 76].

Значительную роль в распространении почитания св. Мартина Турского в Нортумбрии мог сыграть некто Иоанн, которого Беда именует «архикантор собора св. Петра в Риме и аббат монастыря блаженного Мартина» [Bede 4.18, Беда 2001: 131]. В 678 г. Иоанн прибыл в монастырь Уирмут⁸ по приглашению его настоятеля Бенедикта Бископа, чтобы научить монахов пению по римскому образцу [Bede 4.18]. На обратном пути на родину Иоанн заболел и умер «вскоре после преодоления океана» [Bede 4.18, Беда 2001: 132]. Иоанн был погребен в Галлии, поэтому «преодоление океана» подразумевает, по-видимому, пересечение Ла-Манша⁹. Местом же его упокоения стал город любимого им святого: «Из-за его великой привязанности к Мартину, монастырем которого он управлял, тело его было увезено в Тур и с почестями погребено там» [Там же].

Отметим, что под именем «блаженного Мартина» Беда упоминает также другого деятеля Вселенской Церкви — святителя Мартина Исповедника, папы Римского, который председательствовал на I Латеранском Соборе (649), осудившем монофелитскую ересь, за что был предан императором-еретиком на мучения и скончался в ссылке в 655 г. [Зайцев, Королёв 2016: 156–157]. Решения указанного Собора привез архиепископу Феодору Тарсийскому (главе второй римской миссии в Англии) упомянутый Иоанн, и они были одобрены на местном соборе в Хэтфилде [Bede 4.17–18, Беда 2001: 130–131]. В другом своем сочинении, «Большой хронике», Беда именует Мартина Исповедника «папа Мартин», указывая место его погребения и почитания: «он был выслан в Херсонес и окончил там жизнь, по сей день сияя в том месте многочисленными признаками добродетелей» [Беда 2022: 387]. Почитание Мартина Исповедника стало складываться вскоре после его кончины как на Востоке, так и на Западе, сведения о нем содержатся в *Liber Pontificalis*, а в IX в. Анастасий Библиотекарь перевел на

⁸ Англосаксонский епископ Бенедикт Бископ основал этот монастырь в 674 г. по римскому образцу, так как неоднократно бывал в Риме и был сторонником римского церковного обычая в противовес ирландскому.

⁹ Ср. начало «Церковной истории» Беда, где под «океаном» имеются в виду все окружающие Британию водные пространства: «Британия — это остров среди океана» [Bede 1.1, Беда 2001: 10].

латынь греческие материалы, касающиеся изгнания и мученической кончины папы. В «Древнеанглийском Мартирологе» (IX) папа Мартин Исповедник не упоминается¹⁰, зато там перечислены чудеса святого Мартина Турского:

«В одиннадцатый день месяца [ноября] — кончина святого Мартина, благочестивого епископа, чье тело покоится в области под названием Галлия, в городе Тур [в оригинале: on ðære ceastre Toronice], который мы называем Турнум. Первое чудо Мартина состояло в том, что однажды холодной зимой он повстречал нагого нищего. Тогда он разрезал надвое свой плащ и дал половину бедняку, а во вторую завернулся сам. И той же ночью явился ему Господь в том же самом плаще, который он отдал бедняку, и сказал: “Узнай же теперь этот плащ”. А еще св. Мартин воскресил с помощью Христа троих людей и поцеловал человека, страдавшего от ужасной проказы, и тот исцелился на месте. А однажды корабль тонул в море в великую бурю, и один из моряков воззвал к св. Мартину, прося о помощи. И буря внезапно утихла, и море стало спокойным, так что они благополучно вернулись в гавань»¹¹.

Согласно Бедe, архикантор Иоанн побудил монахов Уирмута «записать всё, касающееся празднования святых дней в течение года» [Bede 4.18, Беда 2001: 131]. Поскольку, как утверждает Беда, записи эти еще хранились в монастыре в его дни, и с них было сделано множество копий, можно полагать, что деятельность Иоанна послужила дальнейшему составлению англосаксами календарей и мартирологов, включающих дни поминовения и краткие описания христианского подвига святых Вселенской Церкви. Имя св. Мартина Турского присутствует в их самых ранних образцах — в Календаре Виллиброрда (657–739), англосаксонского миссионера во Фризии, в Мартирологе Беды, а также, как уже было сказано, в анонимном «Древнеанглийском Мартирологе» (IX).

Почитание св. Мартина Турского получило широкое распространение в древней Англии и после Беды, о чем свидетельствуют посвящения святому храмов, прославление его в календарях, мартирологах, легендариях, упоминания о нем в анонимных гомилиях и, наконец, его жизнеописания

¹⁰ Отсутствует его имя и в самом знаменитом западном собрании житий — «Золотой легенде» Иакова Ворагинского (XIII).

¹¹ Перевод с древнеанглийского Н. Ю. Гвоздецкой. Оригинал см.: [The Old English Martyrology 2013: 214].

в двух капитальных трудах Эльфрика Эйншемского (955–1020), выдающегося автора эпохи «бенедиктинского возрождения» англосаксонского монашества (*Catholic Homilies* — «Кафолические гомилии»; *The Saints' Lives* — «Жития святых») ¹².

Не менее важное место занимают в труде Беды фигуры первоверховных апостолов Петра и Павла. Их имена впервые встречаются в тексте Беды в связи с посвящением им монастыря, основанного Августином, главой первой римской миссии: «еще он [Августин] основал монастырь к востоку от города [Кентербери], где Эдильберт, вдохновленный им, возвел на свои средства храм святых апостолов Петра и Павла, чтобы там могли быть похоронены сам Августин и все епископы Дорувернские, а также короли Кента» [Bede 1.33, Беда 2001: 43] ¹³. Далее в рассказе, как говорилось выше, упомянутый монастырский храм апостолов Петра и Павла выступает как место погребения первых архиепископов Кентербери [Bede 2.3], а также короля Эдильберта с супругой [Bede 2.5] ¹⁴.

Первым настоятелем этого монастыря стал священник по имени Петр, чья святость по его кончине была засвидетельствована небесным светом, появившимся над его могилой [Bede 1.33]. Ранее именно этот Петр был послан Августином в Рим «сообщить святому понтифику Григорию, что народ англов принял веру Христову» [Bede 1.27; Беда 2001: 30]. Символично, что в кратком жизнеописании Григория Беда дважды упоминает его тезку, диакона Петра, как сослужителя и собеседника святителя, к которому тот обращает свои «четыре книги диалогов», где изложены «деяния просиявших в Италии святых как пример стремления к будущей жизни» [Bede 2.1,

¹² Образцом детального исследования англосаксонской «Мартинианы» служит диссертация [Mertens 2017].

¹³ Ср.: «Монастырь был назван в честь свв. Петра и Павла, чтобы подчеркнуть связь Кентербери с Римом. Позже его чаще называли Сент-Огастин в честь Августина. Он был разрушен в XVI в., но могилы королей и епископов к тому времени уже не сохранились» [Эрлихман 2001: 254].

¹⁴ Однако при упоминании кончины архиепископа Лаврентия говорится, что он «был похоронен <...> в храме и монастыре святого апостола Петра рядом с его предшественником Августином» [Bede 2.7, Беда 2001: 55]. Имя Августина показывает, что речь идет о вышеупомянутом храме и монастыре свв. Петра и Павла. Сокращение названия можно связать с особой ролью апостола Петра в жизни Лаврентия, о чем речь пойдет далее.

Беда 2001: 47]. И там же Беда замечает, что «в числе прочего блаженный папа Григорий установил, чтобы в храмах святых апостолов Петра и Павла над их телами служилась обедня, в чин которой он привнес три исполненных совершенства фразы» [Bede 2.1, Беда 2001: 48]. Не исключено, что под телами здесь подразумеваются частицы мощей святых апостолов, которые могли быть привезены в Англию посланцами папы.

Еще один храм, построенный неподалеку от Кентербери по указу Эдильберта (в нынешнем Рочестере), был посвящен апостолу Андрею¹⁵, чем акцентируется роль свт. Григория в крещении англосаксов, поскольку Августин, посланник папы, до своего отъезда в Англию «был приором монастыря святого Андрея на Целианском холме в Риме, где жил св. Григорий до того, как сделаться папой» [Эрлихман 2001: 250]. Рассказывая о пожаре, потушенном молитвами епископа Меллита, преемника Лаврентия, Беда упоминает также храм во имя Четырех венчаных мучеников [Bede 2.7] (имеются в виду четверо мучеников из Паннонии, пострадавшие во времена Диоклетиана), однако о такой церкви в Кентербери ничего не известно [Эрлихман 2001: 260].

Имя апостола Павла впервые отдельно упоминается в «Церковной истории народа англов» при ссылке на «Первое послание к Тимофею» (1 Тим 3, 15) в письме свт. Григория Августину Кентерберийскому [Bede 1.27], и такого рода ссылки неоднократно повторяются на протяжении всего труда Беда. В той же серии писем Беда приводит рассуждение свт. Григория о роли духа и плоти в борьбе с грехом, где тот ссылается на слова апостола Павла: «По этой причине скорбел и главный воин небесного воинства, когда говорил: “Но в членах моих вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих” (Рим 7, 23)» [Bede 1.27, Беда 2001: 37]. Апостол Павел также упоминается отдельно в эпизоде крещения восточных саксов (подчиненных Кенту, поскольку там правил племянник кентского короля): «король Эдильберт выстроил в городе Лондонии храм святого апостола Павла, ставший местопребыванием епископа

¹⁵ Беда упоминает также посвященный апостолу Андрею храм в Хагустальдене (ныне Хексем), который обустроил епископ Акка: «Он украсил свой храм, посвященный блаженному апостолу Андрею, всяческими сооружениями и дивными работами мастеров» [Bede 5.20, Беда 2001: 179]. В этом храме находились собранные Аккой «реликвии блаженных апостолов и мучеников Христовых» [Там же].

Меллита [сподвижника Августина] и всех его преемников» [Bede 2.3, Беда 2001: 51]¹⁶. Роль Павла как проповедника в языческой среде подчеркивается в рассказе о Себби, благочестивом короле восточных саксов: тот «был погребен в храме блаженного учителя язычников, у которого научился стремиться к небесному» [Bede 4.11, Беда 2001: 124]¹⁷.

Святые отцы Церкви и апостолы выступают в повествовании Беды как носители догматически верного учения и борцы с ересями — в том числе коснувшимися Британии. Так, блаженный Августин Гиппонский у него — это ниспровергатель еретического учения британского ересиарха Пелагия¹⁸, но также выдающийся экзегет — в списке своих трудов Беда упоминает свой перевод комментариев св. Августина на Апостола¹⁹ (имея в виду послания апостола Павла). В том же списке присутствуют ссылки на писания ветхозаветных царей и пророков, а также евангелистов (Марка, Луки и Иоанна). Теме борьбы с ересями уделяется внимание в краткой биографии свт. Григория Великого²⁰.

Беда обращается к трудам отцов церкви и вне догматических соображений, по более частным поводам, когда, например, ссылается на св. Василия Великого при описании водоемов Британии²¹. А аллюзии на слова

¹⁶ Речь идет о соборе св. Павла в Лондоне, который многократно перестраивался из-за пожаров. Нынешнее здание построено в начале XVIII в. по проекту архитектора Кристофера Рена [Эрлихман 2001: 257].

¹⁷ Ср. «Имеется в виду св. Павел, которого называли “апостолом язычников” в противоположность св. Петру — “апостолу иудеев”» [Эрлихман 2001: 284].

¹⁸ Ср. «Святой Августин и прочие истинно верующие отцы опровергли их [Пелагия и его сторонников] множеством цитат из Отцов Церкви» [Bede 1.10, Беда 2001: 17]. Вероятно, не случайно имя Августина носил глава первой римской миссии, которая представляла догматически и канонически верные установления Вселенской Церкви, в отличие от установлений и обычаев ирландских миссионеров.

¹⁹ Ср. «Здесь я перевел по порядку то, что нашел в трудах блаженного Августина» [Bede 5.24, Беда 2001: 193]. Под «переводом» Беда подразумевает собственный латинский пересказ комментариев св. Августина к посланиям Павла [Эрлихман 2001: 304].

²⁰ Об оценке свт. Григория в анализируемом труде Беды см. [Гвоздецкая 2022].

²¹ Ср. «Есть в этой земле соленые источники, есть и горячие, вода которых используется в горячих банях... Вода эта, как говорит святой Василий, становится теплой, протекая через различные металлы, и не просто нагревается, а даже кипит» [Bede 1.1, Беда 2001: 10].

апостолов исследователи видят даже в отдельных словесных выражениях, используемых Бедой. Так, некий монах получает (в видении) укор от своего умершего наставника: «Почему ты передал мое послание Эгберту столь небрежно и теплохладно?» [Bede 5.9, Беда 2001: 161]. Комментарий пишет: «‘Теплохладный’ (tepidus) — выражение апостола Иоанна (Откр 3, 16), означающее безразличие и инертность в делах веры» [Эрлихман 2001: 295].

Значимость апостолов Петра и Павла для церковного самосознания англосаксов проявляется в том, что в рассказе Беды и тот и другой становятся кем-то вроде непосредственных участников описываемых событий благодаря включению в текст видений. Первое из них связано с возвращением Эдбальда, сына Эдильберта, к идолопоклонству, после чего епископ Лаврентий готов был оставить Кент и удалиться в Галлию, однако «возлегли ночью в храме блаженных апостолов Петра и Павла», получил от апостола Петра не только словесное, но и физическое внушение:

«И во сне явился ему блаженнейший предводитель апостолов, и в тишине ночи бичевал его долго и тяжко. Потом он спросил с апостольской строгостью, почему Лаврентий бросает вверенное ему стадо и какому пастырю собираются он препоручить овец Христовых, покидая их среди волков» [Bede 2.6, Беда 2001: 55]. Далее Петр прямо обличает Лаврентия, ссылаясь на свое самоотверженное служение Христу²². Наутро Лаврентий, «глубоко тронутый бичеванием и словами блаженного Петра» [Там же], показал следы ударов королю-отступнику, и тот, отказавшись от служения идолам, крестился²³.

Значимость Петра подчеркивается далее через упоминание его как главы Римского престола. По словам Беды, архиепископ Августин, еще при

²² Беда вкладывает в уста Петра следующие слова: «Неужели ты забыл мой пример? — добавил он, — ведь для блага малых сих, доверенных мне Христом ради любви Его, претерпел я цепи, бичи, темницу и всяческие муки. Наконец я принял смерть, даже смерть крестную, от рук неверных и врагов Христа, дабы сподобиться венца вместе с Ним» [Bede 2.6, Беда 2001: 55].

²³ В знак своего обращения король Эдбальд «выстроил в монастыре блаженного предводителя апостолов храм, посвященный святой Матери Божьей» [Bede 2.6, Беда 2001: 55]. Как отмечает комментатор, «этот храм находился рядом с церковью свв. Петра и Павла. Позже он сгорел, и от него осталось лишь основание западной стены» [Эрлихман 2001: 260].

жизни посвятивший своего преемника, «последовал примеру первого пастыря Церкви святого апостола Петра, который при основании Церкви Христовой в Риме сделал Климента²⁴ своим помощником в деле обращения и одновременно своим наследником» [Bede 2.4, Беда 2001: 52]. А ценность даров, посылаемых папой Григорием королю Кента Эдильберту, повышается благодаря упоминанию в письме имени апостола Петра: «Посылаю вам скромные дары, которые не должны казаться вам скромными, ибо с ними Вы получаете благословение блаженного апостола Петра» [Bede 1.32, Беда 2001: 42]. Несколько позже папа Бонифаций (619–625), четвертый преемник Григория на римском престоле, использует подобную риторику в приводимых Бедой письмах, адресованных нортумбрийскому королю Эдвину и его кентской супруге²⁵.

Следует отметить, что король Эдвин был крещен «в церкви святого апостола Петра, наскоро построенной им из дерева по обету, когда он был оглашенным» [Bede 2.14, Беда 2001: 65]. А вскоре после крещения Эдвин «начал строить большую и красивую базилику из камня, внутри которой должна была заключаться уже выстроенная церковь» [Там же]²⁶. После гибели Эдвина Йоркский собор достраивался королем Освальдом и подвергался дальнейшей перестройке епископом Вилфридом²⁷. Эдвин погиб в 633 г. в битве с мерсийским королем-язычником Пендой и стал почи-

²⁴ Имя священномученика Климента I (Римского) Беда упоминает также как второе имя англосаксонского миссионера Виллиброрда (проповедовавшего на континенте), оно получено им при посвящении его в архиепископа фризов римским папой Сергием в 696 г. [Bede 5.11, Беда 2001: 164].

²⁵ Ср. «Посылаем вам благословение хранителя вашего, святого Петра, главы апостолов, вместе с одеждой, расшитой золотом» [Bede 2.10, Беда 2001: 60]; «Когда же мы увидим, что свет Божьего искупления распространился среди вас, мы, как подобает, вознесем в радости, хвалы Богу, Дарителю всех благ, и главе апостолов блаженному Петру. Посылаем вам с благословением святого Петра, предводителя апостолов и вашего хранителя, серебряное зеркало и гребень из слоновой кости, украшенный золотом» [Bede 2.11, Беда 2001: 62].

²⁶ Упомянутый храм стоял на месте нынешнего кафедрального собора Йорка [Эрлихман 2001: 263].

²⁷ К VIII в., ко времени Беды, школа и библиотека при Йоркском соборе стали одними из лучших в Европе; самым известным выпускником этой школы был Алкуин, глава ученого кружка Карла Великого [Hunter Blair 1990: 225].

таться как святой. По свидетельству Беды, в его время мощи Эдвина покоились в храме св. Петра в монастыре Стренескальк (Витби), учредить который в 657 г. было поручено аббатисе Хильде, внучатой племяннице Эдвина [Bede 3.24, 4.23]. Апостолу Петру был посвящен храм в Личфилде, столице королевства Мерсия, где упокоился известный своей святостью мерсийский епископ Хад [Bede 4.3], а также храм Винчестера, столицы Уэссекса, воздвигнутый по приказу короля Кенвалка, сына Кинегильса, крещеного епископом Бирином при содействии нортумбрийского короля Освальда [Англосаксонская хроника 2010: 227–228].

Итак, первоверховные апостолы выступают в «Церковной истории» Беды как связующее звено между новоначальной английской и древней Римской Церковью (в те времена еще не отпавшей от Церкви Вселенской), как знак вхождения англосаксов в семью христианских народов. И если Петр в рассказе Беды — это глава апостолов и первый пастырь, то не признается и Павел, «главный воин небесного воинства» [Bede 1.27, Беда 2001: 37].

Единство Петра и Павла в церковном сознании англосаксов отмечено также в другом описанном Бедой видении, где «блаженные предводители апостолов» [Bede 4.14, Беда 2001: 127] оба являются вместе, наяву, страдавшему от чумы маленькому мальчику, чтобы возвестить обитателям монастыря избавление от чумы, а ребенку — мирную кончину и вознесение в небесные обители. В этом эпизоде Беда воспроизводит как прямую речь апостолов, так и обращенные к священнику слова мальчика, который опознает апостолов не только потому, что те назвали свои имена, но и по типичной внешности: «У одного была тонзура, как у клирика, а у другого — волнистая борода. Они сказали, что одного из них зовут Петр, а другого Павел» [Bede 4.14; Беда 2001: 127–128].

В этом эпизоде интересен тот факт, что, согласно приводимым Бедой словам апостолов, «эта милость Божия была дарована братии по заступлению благочестивого и возлюбленного Богом короля Освальда, который правил народом Нортумбрии со славой земного царя и своими христианскими добродетелями был приведен в Царство Небесное» [Bede 4.14, Беда 2001: 128]. Нортумбрийский король Освальд — один из самых известных англосаксонских святых королей, павший в битве с врагами-язычниками. Апостолы просят мальчика передать священнику, чтобы тот посмотрел «в книгах, под каким днем записан этот святой» [Там же]. Оказывается, что

видение, принесшее избавление от чумы, совпало с днем кончины Освальда. Беда заключает: «С того времени не только в том монастыре, но и во многих других местах ежегодно служат мессы в память о небесном возрождении этого короля и воина Христова» [Там же]. Под «небесным возрождением» здесь можно понимать не только прославление Освальда на небесах, но и его «возрождение» на земле как святого, почитаемого во время богослужения.

Таким образом, явление апостолов Петра и Павла выполняет в «Истории» Беды две важные функции: с одной стороны, показывает небесное участие вселенских святых в жизни Англосаксонской церкви, с другой — отмечает начало формирования всеобщего литургического почитания святого Освальда в Англии. В этом смысле знаменательно, что монастырь, где имело место видение, находился далеко за пределами Нортумбрии, на юге Англии, куда отправился для обращения южных саксов нортумбрийский епископ Вилфрид после ссоры с королем Нортумбрии Эгфридом [Bede 4.13]. Вилфрид, основатель этого монастыря, был в Сассексе в 679–684 гг., то есть примерно через сорок лет после гибели Освальда (642). Можно полагать, что предание, донесенное, по словам Беды, «преподобнейшим епископом Аккой, которому рассказали об этом достойные доверия братья того самого монастыря» [Bede 4.14, Беда 2001: 127], в форме видения сообщает о «принятии» местного святого в сонм святых Вселенской Церкви и о роли последних в утверждении его повсеместного литургического почитания²⁸.

Беда также упоминает святых Вселенской Церкви (дев-мучениц) в своем прославлении англосаксонской королевы-девственницы Эдильфриды, что положило начало ее церковному почитанию в Англии: «В огненном зеве печи не дрогнула дева Агата; / дева Евлалия выстояла в огненном зеве печи. / Диких смирила львов высокая духом Фекла, / и чистота Евфимии диких смирила львов. / Смехом встречала меч палача святая Агнесса; / в том же несчастье Цецилия смехом встречала меч <...> И наш украсился век столь же блаженною девой; / царственной Эдильфридой, и наш украсился век» [Bede 4.20, Беда 2001: 134–135].

²⁸ Уже Беда свидетельствует о почитании св. Освальда в Германии и Ирландии [Bede 3.13]. Позднее слава святого короля распространилась также во Франции и Северной Италии — на континенте ему было посвящено не менее двадцати церквей [Эрлихман 2001: 272].

К фигуре же Вилфрида Беда обращается в описании спора о дате празднования Пасхи, состоявшемся в 664 г. на соборе в монастыре Стренескальк (ныне Витби), и в кратком жизнеописании епископа в конце своего труда²⁹. В споре с ирландскими монахами Вилфрид выступал представителем римской партии, придерживавшейся в то время канонов и обычаев Вселенской Церкви. Отстаивая догматически и канонически правильную точку зрения, Вилфрид защищает авторитет римского престола, ссылаясь на апостолов Петра и Павла, но не уменьшает при этом авторитета апостола Иоанна (на которого ссылались ирландцы), давая обычаям Иоанна историческое объяснение:

«Пасха, которой мы придерживаемся — та же самая, которую празднуют в Риме, где жили, учили, пострадали и погребены блаженные апостолы Петр и Павел. Ее празднуют повсюду в Италии и Галлии <...> в Африке, Азии, Египте, Греции и во всем мире, куда распространилась Церковь Христова» [Bede 3.25, Беда 2001: 101–102]. И далее: «Я далек от того, чтобы обвинять Иоанна в глупости; просто он буквально соблюдал правила Моисеева Закона, когда церковь еще во многом была иудейской, и апостолы не могли в один миг заставить отказаться от закона, данного Богом, как заставляли они новообращенных отказаться от идолов, которые есть демоны» [Bede 3.25, Беда 2001: 102].

При упоминании апостола Павла Вилфрид ссылается также на апостола Иакова: «Вот почему Павел обрезал Тимофея, принес жертвы в храме [Иерусалимском] <...> все это он делал, чтобы не возмутить иудеев. Ведь Иаков сказал Павлу: “Видишь, брат, сколько тысяч уверовавших иудеев, и все они ревнители закона” (Деян 21:20)» [Там же]. Однако далее возвращается к опыту апостола Петра: «Но, когда Петр проповедовал в Риме, он вспомнил, что Господь восстал из мертвых и принес миру надежду на воскресение в первый день недели, и понял, как следует отмечать Пасху» [Там же]. Спор был разрешен в пользу римской партии не только благодаря умелой полемике Вилфрида, но и вследствие того впечатления, которое произвели на короля Освиу (председательствовавшего на соборе) процитированные Вилфридом слова Христа, обращенные к Петру: «Ты — Петр, и на сем камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее;

²⁹ В обоих случаях упоминаемые им факты восходят к «Житию Вилфрида», которое написал в начале VIII в. Эдди Стефан, после смерти своего учителя [Эрлихман 2001: 277, 299].

и дам тебе ключи Царства Небесного (Мф 16, 18–19)» [Bede 3.25, Беда 2001: 104].

В конце жизни Вилфрид, по преданию, удостоился видения Архангела Михаила, исцелившего его от болезни, а погребен был в своем первом монастыре Инрип³⁰, «в храме блаженного апостола Петра» [Bede 5.19, Беда 2001: 174], чьи взгляды он так ревностно отстаивал на соборе Витби. Имя апостола Петра и ссылка на обращенные к нему слова Христа включены в вырезанную на гробнице Вилфрида стихотворную эпитафию, которую приводит Беда³¹.

Почитание же Архангела Михаила в Англии VII в. обнаруживается также в эпизоде исцеления немомго юноши по молитве Линдисфарнского епископа Эты, который, по словам Беды, «часто посвящал себя молитвам и чтению» в уединенной молельне, освященной в честь предводителя Небесного воинства [Bede 5.2, Беда 2001: 154]³². Однако при характеристике поведения исцеленного юноши Беда использует новозаветные аналогии: «После этого <...> юноша говорил день и ночь, пока мог бодрствовать <...> Он был как тот хромой, который, будучи исцелен апостолами Петром и Иоанном, начал ходить и вошел с ними в храм, ходя и скача, и хваля Бога (Деян 3, 2–8)» [Bede 5.2, Беда 2001: 155]. В данном отрывке Петр и Иоанн выступают у Беды не как представители разных церковных обычаев (как в речах Вилфрида на соборе Витби, в споре о дате празднования Пасхи), а как ученики Христовы, равно наделенные дарами Святого Духа.

Вернемся к первоверховным апостолам. Хотя оба апостола нередко упоминаются Бедой совместно, столь же часто главная роль отводится Петру как признанному основателю Церкви Рима. Так, о короле западных саксов, по имени Кэдвалла, Беда пишет, что тот незадолго до смерти оставил трон и отправился в Рим, поскольку «жаждал <...> быть омытым в источ-

³⁰ Монастырь в Рипоне (Нортумбрия) был основан около 660 г. ирландскими монахами, однако король Альдфрид, сторонник римского церковного обычая, отдал его Вилфриду после ухода ирландцев, не согласных с принятой на соборе Витби датой празднования Пасхи [Bede 3.25].

³¹ «В месте покоится этом великого Вилфрида тело, / храм сей воздвигшего ради любви Господней / и освятившего именем благословенным Петровым, / кому сам Христос дал ключи от Небесного Царства» [Bede 5.19, Беда 2001: 178].

³² По мнению Б. Колгрейва, это место находилось в селении Уордене, где сохранился храм, посвященный Михаилу Архангелу [Эрлихман 2001: 293].

нике крещения у порога блаженных апостолов» [Bede 5.7, Беда 2001: 158]. Однако далее в повествовании на первый план выступает Петр: «В крещении папа Сергий дал ему имя Петр, чтобы он мог именем соединиться с блаженнейшим предводителем апостолов, к святейшему телу которого он явился из дальних пределов земли, движимый горячей любовью. Он и погребен был в храме того же имени» [Bede 5.7, Беда 2001: 159]. Более того, в приводимой Бедой эпитафии на гробнице Кэдваллы, последний трактуется как духовный сын св. Петра: «ради небесной любви презрел это гордый Кэдвалла, / узнав ту любовь у Петра и придя поклониться святыне <...> / С душой измененной и имя сменил на Петра он, / как Сергий велел, приготовив отцовское место / для сына, рожденного вновь милосердною волей Христовой» [Bede 5.7, Беда 2001: 159]. Беда не раз говорит о паломничестве в Рим представителей англосаксонской знати, не только духовной, но и светской. Примеру Кэдваллы после долгих лет правления последовал его преемник, король Ине [Bede 5.7]. Монашеский постриг приняли в Риме, отказавшись от царства, Кенред, король Мерсии, и Оффа, король восточных саксов [Bede 5.19]. О втором из них Беда сообщает, что тот «сподобился лицезреть блаженных апостолов в небесах, о чем так долго мечтал» [Bede 5.19, Беда 2001: 174]³³.

Интересен также эпизод, связанный с письмом, посланным королю пиктов Нейтону «от Кеолфрида, аббата монастыря блаженных апостолов Петра и Павла» [Bede 5.21, Беда 2001: 186]. В этом письме Кеолфрид убеждает Нейтона признать канонически правильную дату празднования Пасхи и, отказавшись от кельтских обычаев, принять римскую форму тонзуры. Аргументом в пользу последнего выступало требование привести форму в соответствие с содержанием веры, со ссылкой на апостола Петра: «Если ищешь ты общества блаженного Петра, зачем ты подражаешь тонзуре, которую он отверг <...> в знак того, что ты согласен в сердце своем со всеми установлениями Петра, ты мог бы и внешность свою привести в соответствие его требованиям» [Bede 5.21, Беда 2001: 186]. Можно полагать, что Петр выступает здесь не только как верховный апостол, но и как символ власти Римской церкви.

³³ Способностью узреть Царство Небесное, по Бедо, обладал также пострадавший от иудеев диакон Стефан: «Блаженный первомученик Стефан, преданный смерти за исповедание истины, увидел небеса отверстые, и славу Божью, и Иисуса, стоящего одесную Бога» [Bede 5.14, Беда 2001: 170].

Подведем итоги. Раннехристианские святые Вселенской Церкви упоминаются в труде Беды в контексте становления церковных институтов в англосаксонских королевствах на территории Британии (возведение и освящение храмов, основание монастырей) и формирования английской нации как народа, предуготованного к спасению. Наиболее важную роль играют частые упоминания свт. Мартина Турского, с одной стороны, и первоверховных апостолов Петра и Павла, с другой, что показывает связь Англосаксонской церкви с Римской и Галльской церковью. Рим, в лице свт. Григория Великого и его сподвижников, выступил инициатором крещения англосаксов и продолжал оказывать материальную и духовную поддержку англосаксонским иерархам, которые пребывали в близких отношениях с Римом и потому особо почитали апостолов Петра и Павла, нередко, однако, отдавая предпочтение Петру как основателю римского престола. Церковь Галлии выступала проводником римского церковного влияния (для той эпохи это, как правило, было влиянием Вселенской Церкви), ограждая англосаксов от уклона в сторону местного кельтского обычая, нередко нарушавшего канонические установления. Святые отцы Церкви и апостолы выступают в рассказе Беды как носители догматически верного учения и как борцы с ересями. Благодаря введению Бедой такого вида средневекового нарратива, как «визионерский текст» (видение), первоверховные апостолы представлены как участники описываемых событий, направляющие действия миссионеров и ободряющие верующих во время бедствий, а также содействующие формированию почитания местных англосаксонских святых.

Источники

Англосаксонская хроника, IX–XI века / Пер. с др.-англ. З. Ю. Метлицкой. Санкт-Петербург : Евразия, 2010. 288 с.

Беда Достопочтенный. Церковная история народа англов / Пер. В. Эрлихмана. Санкт-Петербург : Алетейя, 2001. 363 с.

Беда Достопочтенный. Большая Хроника / Пер. с лат. И. В. Дьяконова // Беда Достопочтенный. Исторические сочинения. Москва : ООО «СПСЛ», НП ИД «Русская панорама», 2022. С. 347–396.

Bede. Ecclesiastical History of the English People / Ed. and transl. B. Colgrave, R.A.V. Mynors. Oxford : At the Clarendon Press, 1969. 618 p.

The Old English Martyrology: Edition, Translation and Commentary / Ed. and transl. Christine Rauer. Woodbridge : Boydell & Brewer, 2013. 400 p.

Литература

- Гвоздецкая Н. Ю. Образ святителя Григория Великого в «Церковной истории народа англос» Беды Достопочтенного // Сретенское слово. Москва : Издательство Сретенской духовной академии, 2022. № 3. С. 101–109.
- Зайцев Д. В., Королёв А. А. Мартин I [Мартин Исповедник] // Православная энциклопедия. Т. 44. Москва, 2016. С. 156–157.
- Зверева В. В. «Новое солнце на западе»: Беда Достопочтенный и его время. Санкт-Петербург : Алетейя, 2008. 248 с.
- Ненарокова М. Р. Досточтимый Беда — ритор, агиограф, проповедник. Москва : ИМЛИ РАН, 2003. 272 с.
- Петров В. В. Эсхатология Беды Досточтимого и естественная философия его времени // Интеллектуальные традиции в прошлом и настоящем (исследования и переводы) / Сост. и общ. ред. М. С. Петровой. Москва : Аквилон, 2014. Вып. 1. С. 102–114.
- Петрова М. С. Риторико-грамматические работы Беды Досточтимого в контексте лингвистического знания Поздней Античности и раннего Средневековья // Интеллектуальные традиции в прошлом и настоящем (исследования и переводы) / Сост. и общ. ред. М. С. Петровой. Москва : Аквилон, 2014. Вып. 1. С. 36–63.
- Сочинения Беды Досточтимого и интеллектуальные традиции его эпохи / под общ. ред. М. С. Петровой. Москва : Аквилон, 2020. 624 с.
- Фокин А. Р. Беда Достопочтенный // Православная энциклопедия. Т. 4. Москва, 2002. С. 426–432.
- Эрлихман В. В. Отец английской истории. Примечания // Беда Достопочтенный. Церковная история народа англос / Пер. В. Эрлихмана. Санкт-Петербург : Алетейя, 2001. С. 237–304, 321–337.
- Blair, J. The Church in Anglo-Saxon Society. Oxford : Oxford University Press, 2006. 604 p.

Hunter Blair, P. *The World of Bede*. Cambridge : Cambridge University Press, 1990. 342 p.

Mertens, A. *The Old English Lives of St Martin of Tours. Edition and Study*. Göttingen : Universitätsverlag, 2017. 484 p.

References

Blair, John. *The Church in Anglo-Saxon Society*. Oxford, Oxford University Press, 2006. 604 p.

Ehrlikhman V.V. [The Father of English History. Notes]. *Beda Dostopochtennyi. Tserkovnaya istoriya naroda anglov, per. V. Ehrlikhmana* [Bede the Venerable. Ecclesiastical History of the English People, transl. by V. Erlichman]. St. Petersburg, Aleteiya Publ., 2001, pp. 237–304, 321–337. (In Russ.)

Fokin A.R. [Bede the Venerable]. *Pravoslavnaya ehntsiklopediya. T. 4* [Orthodox Encyclopedia. Vol. 4]. Moscow, 2002, pp. 426–432. (In Russ.)

Gvozdetskaya N.YU. [The Image of St. Gregory the Great in the Venerable Bede's "Ecclesiastical History of the English People"]. *Sretenskoe slovo* [Sretensky Word]. Moscow, Sretensky Theological Academy Publ., 2022, no. 3, pp. 101–109. (In Russ.)

Hunter Blair, Peter. *The World of Bede*. Cambridge, Cambridge University Press, 1990. 342 p.

Mertens, Andre. *The Old English Lives of St Martin of Tours: Edition and Study*. Göttingen, Universitätsverlag, 2017. 484 p.

Nenarokova M. R. *Dostohtimyi Beda — ritor, agiograf, propovednik* [The Venerable Bede — Rhetorician, Hagiographer, Preacher]. Moscow, IMLI RAS Publ., 2003. 272 p.

Petrov V. V. [The Eschatology of Bede the Venerable and the Natural Philosophy of His Time]. *Intellektual'nye traditsii v proshlom i nastoyashchem (issledovaniya i perevody)*. Sost. i obshch. red. M. S. Petrovoi [Intellectual Traditions in the Past and Present (Research and Translations). Ed. by M.S. Petrova]. Moscow, Akvilon Publ., 2014. Vol. 1, pp. 102–114. (In Russ.)

Petrova M. S. [The Rhetorical and Grammatical Works of Bede the Venerable in the Context of Linguistic Knowledge of Late Antiquity and the Early Middle Ages]. *Intellektual'nye traditsii v proshlom i nastoyashchem (issledovaniya i perevody)*. Sost. i obshch. red. M. S. Petrovoi. Vyp. 1 [Intellectual Traditions in the Past and Present (Research and Translations). Ed. by M.S. Petrova. Vol. 1]. Moscow, Akvilon Publ., 2014, pp. 36–63. (In Russ.)

Sochineniya Bedy Dostochtimogo i intellektual'nye traditsii ego ehpokhi, pod obshch. red. M.S. Petrovoi [The Works of Bede the Venerable and the Intellectual Traditions of His Time, ed. by M.S. Petrova]. Moscow, Akvilon Publ., 2020. 624 p.

Zaitsev D.V., Korolev A.A. [Martin I: Martin the Confessor]. *Pravoslavnaya ehntsiklopediya. T. 44* [The Orthodox Encyclopedia. Vol. 44]. Moscow, 2016, pp. 156–157. (In Russ.)

Zvereva V. V. “*Novoe solntse na zapade*”: *Beda Dostopochtennyi i ego vremya* [“A New Sun in the West”: Bede the Venerable and His Time]. St. Petersburg, Aleteiya Publ., 2008. 248 pp.